



مسار الشريف الميرزا
مناجیح بحر الیقین

مناجیح بحر الیقین



بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا
محمد وآله وصحبه وسلم وتعالى كثيرا المبدأ الحمد لله الذي هطلت برؤيته
لمن شام برق ولايته فسالت اودية سنها فاجلت تعني الجبال فيها فابعدت
شاربها الى المذوق المدهل ونادى فوضعت ريسها فمدرك هناك الولاية لله
والصلوة على النبي سيدنا محمد كما شغلنا في المراتب بالباطن والظاهر وعلى
وصحبه وتعالى نور ذرية واهل بيته دعاء الخالق الى حقيقته الخلق بما شاق
راغب الى سر غيوبه وهام بحجب تجويزه وعسد فقلنا طامعي بعض البراقين
بطريقته اهل الكشف والعباد على حقيقة مكرمة لديه مرفوعة الى من له الحق القوية
بزعجه حايه سنيه بانه انا حصل بفضل فيها الى غاية تكاد تشبه ما تفرق بين البق
والولاية فلما امرت النظر في شجونه واستخرجت خبايا صمغها بعدتها كسر لب
ومن المعتود صغر الوطاب فدعيت الى شوق غبارها وتغيرت به معيارها وتغيرت كبريا
ونفسا رها بجال تجلوا الامني المقصود من صلاب الكشف والشهرة في شجيرة جمل
به بقية منظومة على كسرة رقيقة فاستوجبها لاجابة وتكلمت مع الله اذ اناه ولا احامه

الحمد لله

نور القسط من دجرا الانا فغير اذ به مشهور وكشف وجهها الظاهر لسبب العتس
من نور هو مرفوع من التقد على النور ما وانقد في هذا الشار من ناعني المقصود
من اس وسمي بقدر كنهه برشف العبد من شجيرة الجبال في كشف معنى البرقة
طالوا وشرح بذكر الولاية وساروا في سال الله السبعة في قنطري بين ايدى العبد
به وراى ما سمع طمعي فانه لكل فضل جديد وعلى كل شئ قدير **تقد بجزء ما ينبغي العرض**
اعمال الحقيقة الانسانية الكالية المعتبر عنها المسنة ذوى الوصايا القابلية الاول و
حقيقة الحقائق شان كان مستوعب لاجل ان الكون امر متاع من الالهية
ولا كما بينه ملاطاة والنفيد والاجا ورائد به ويكبح والنفيد الامس حبيبة
الغاية بوقاه حتى كفى حتى في سائر من الوجود وقدير وهو عظم بزيارات القلائد
وعلى لاد الحق على الزوال وجوده واستخاره وديوانه حائلة الخلق الاول ان الشطر على القدر
الما يتوزع منها في المنيح والخلق الثاني الشدة على الاحكام الكلية ولاها لاشهامة
وعنى من بعد واعتبارها بتبطلت بالمنية الحق وظاهرية ولاه ليه لآخرية وقدير
وعلمنا حقيقة وسطية لا يدرك ملكات الوجود باعتبارها التي يعقدها ومغاضية
وسد بيجك نزلة وقدير ولا يابه واعادة الاعلها ورجع ما لها في حاق وسط دور
الادسع الشامل على الكبار والفايز من الكمال الاختصاصى الى السبادى للحوصل على الكمال
الامتانية الاحدية وهو كمال الارجع معناه الاختصاصى الى احاطة بها الى الالهية لها
كما اخرج في حقا وسيطدوده ايضا هو كمال استخبارها وتطهر بها بحلى الفيل كمال حطبها

الربيع لا الاعتناء بالعلمية الثانية في معرفة كمال العمل الا الحزن في تناسيل في مرات ظهور
 صور الارواح التي هي من اثر مضيئة الوجود وصور النفوس التي هي من اثر ماضية
 وثبات الارواح والنفوس المبدعة بالاركان التي تنسج من رتب ظهورها بالظهور الطبيعية
 والمعنوية الكريمة والدينية المتنوعة التفسيرية للترتبة الظهور وثباتها لصور
 الجمعية والعضوية التي يظهر لخلقها من العلمية والارواح والنفوس من البرزخية
 التي هي غاية الكمال وعلى الجملة لكل مركب جزئي متفرع وتابع ان يظهر احكاما لظهوره
 في مسافة من الوجود ومرتبة فيها الى غاية لانه ومرتبة من هذا الكمال في الحقيقة
 الظهور عن الطول والقدرة عن العلو والاطلاق عن التفسيرية ومرتبة ايضا كما تفصل
 للحد من الكمية والرتبة الجزئية وتظهر لحدكم اجمع ووضعا على رتبة الفتحة في الكمال
 والاختراع والاعتدال والبقاء والرباط وتحقيق هذا الانفصال التفسيرية في الفصل
 لهذا الحقيقة الإنسانية الكمال في عرصة هذا الكمال الاستخلافي بدرجة الانفصال
 الاصلية والتجليات الاسمية في طويزين كليتين احداهما لظهور المبدأ والذات والآخر لظهور
 الاعادة والرتبة والبرشورون الوجودية من حيث نسبتها الى عموم الالهية والكمية
 بحسب تعييناتها وكمكها واحكامها الباقية لها من حيث كونها طائفة باقتضائها
 الذاتية تفصيلها في طويزها وتوزيعها بخصيصيات مميزة لها في مسافة هذا الطويز
 ببلغ غاية التفصيل واستوعب جهات الكمال الوجودية فانما اعرف هذا الفاعل
 المبهمة فاعلم ان التجلي الاخذ في الاحاطة لا يشتمل الى المظهر على مخرج العنق بالاسماء

الثانية المختص بها علمية الحقيقة الكالية الانسانية السابعة باقتضائه الذي
 عايد من غير وجهية التجلي اليه بها اذ انما **فهمنا** عاروجة ما الى مرتبة وظهرنا
 ذلك بدرجة التجلي الثاني والا الهى الواحد من المظهر على الامواج اللاحسية الاسمية
 المايد باقتضائه الذاتي من غير التجلي المظهر والنفوسية ذاتيا بل **فهمنا** عاد
 من غيبه الغيبة فانما ذلك بدرجة التجلي الاخذ من الفاضلية والاحكام والاطلاق
 والاستعمال **والجمل** المايد بالاعتدال والاولى تقيت قرب به القرب في دورة صورته
 غيب احكامه والاولى الطائفة ولكن يحكم اختصا صه بالمعقبة الكالية الثانية الشادية
 الاخذ والالحق **فهمنا** ولاصفه ولا حكم بالايضاح كل شيء في كل شيء بالايضاح
 حيثية بها ولكن القرب الاقرب منها ومرتبة غير التجلي مظهره والتميز بينها في لفة
 مستلمات وحكمه ومرتبة ماضية فانهم **والجمل** المايد بالاعتدال الثاني من حيث مرتبة
 التفسيرية ومرتبة وعوده الى غيبة الاخذ له الولاية المتنوعة التفسيرية المتفرعة
 من الولاية الطائفة الشادية بحسب تنوع ما المظهر عليه التجلي من طائفة اللاحكام
 الاسمية الاصلية والثالثة ومرتبة يحكم اختصا صه بالحق الكالية الثانية الشادية في
 كونها متبوعات لتفسير كل شيء **فعل** ما تأسسنا فنفسنا اختصا صه الولاية مطلقا
 ومختصا بدرجة تجلي الحق على اعادة **ولذلك** لا يصحح لسلها الانسان الا بعد ومرتبة
 غاية منزهة الى الوجود وانى مهورات اللاحكامية ومرتبة دافعة على التيقن من غير كماله
 بطريق الجلب اذ تدركها بطريق الجلب والاعتدال على كل ما يحضر في لفة **فان** انتهى

الى الاقن الا على نفسه طافا بالخبر يدعيان فليعلموا كل من يريد ان يخلص في عالم الولاية فليقدم
له من الولاية الى الجسد بسبب داوية الامور كما كرم عليه وشربته ومنها ان يجلس معه ولما جله من
استقامة او حسب احدية جميع الجميع **فلما رجعنا** اذن ان داوية عوم الاجدية وعلى الليرة
الكبرى العامة العظيمة بالولاية الذاتية والاصابة جميعا وفرادى **ومن** وجود هذه
الداوية الوسيعة تقوم داوية تارة تلتقي مع والربنا الله والنبوات المخلقة التي لا تشرح
فيها رتبة زيدا البيان في تعيين طائر ان شاء الله **فان قلت** ان التعريف المثلث الخاص بهم
الحق في المظاهر يحكمها لا يقتضي التجريد عنها ولا العود ولا داوية الاختصاص المظهر
مع كونه من رتبة الولاية **فان قلت** ذلك شهود الحق في المظاهر لا يقتضية على مقتضى
النبوة المخلقة الظاهر حكمها في الولاية بعد عود الولي وتجريدها بالاعتناء وسعدا لمثل
الله ان النبوة في طوره من الوجود فاحية شهود الحق في تفصيل المظاهر والقوم **الاول**
العقل في دونه من غير التعلق الى المظاهر التفصيلية رويكا ونفسا طبيعية وحسنا
بسطا ومرتكا حروفا وكلمات وآيات وسودا وحضا وكنا وسما في اشارات فانما
حاصل كلمة احدية الهية يتخزل للسمع ولها جديان **الاولى** منها يتخزل على حقيقة
وبالانسان يكونه على الحق في فهمي بحسب رتبة الحقيقة بالحق حقيقة وكلية الارجاء الماثرة
في الالحيات الثابتة للوجود الفاضلية بتحقيق ضمن وكالاته الحقيقية في المراتبة الاخرى
وبالانسان يكونه على الشهادة على الامر الاخر الذي تقوم له عند العقل للجهة فاعلم
الارجاء فان الانسان فعمل بالامر كما كرم عليه بساطاته وبالهو كما يقع الحق بكلمة الحق

وبالشيء ولكن لا يظهر الا في فعله تعالى وتجلوه على فعل الجسد في جلال الازن
ما فعلنا به وصحته **والثانية** منها اصل النبوة والرسالة ونبوتهما ومنشأه المثلث
الالهى مطلقا وهي عن الكلمة بهذه الجسدية بصفات الحق وبالانسان ان يكونا فانها
تتعلق الى الخبر والمكر والخبر يتعلق اما بهو الحق عليه ذاك وصحة فعله واما هو
الاعمال عليه امره خلاقا جديا كالمكر والمكر من **الكلمة** بالجسدية الثانية
تضافت با برقا سها الى الحق فانه تعالى خبر بواسطة وبغير واسطة عاوه عليه
في ذاته كما يتجلى قوله ويجزى ذكر الله نفسه وفي صفاته من باب التميز في الشبهة
الشبهية في التميز به كافي قوله ليس كمثل شيء وهو السميع الجدير وفي فعله كافي قوله
اعطى كل شيء خلقه ثم روي دعاء هو لما وعطى في تبدل نشأته وتطور له رضاءه و
لحواله ولجسده من قواعده وصنائه وفراديه ومرتجبه فيه كما لم يراع ولم يرض فيه
وهو ما يجدها عليه وبذلك تارة شرعا كما الواجب فليرضي فلما ما يجدها عليه ولا يرضي
تارة كما للمندوب وتري بما يرضي فاعلم ويجزى تارة كما لخطير ومعا يجدها تارة كما لا
يبدف فاعلمه كما للمكرود **كذلك** بصفات الانسان فانه اخبر كما اخبر الحق وتارة وهي
كما امر روي **فالشبهة** من حيث صحة اخضاعه الكلمة التي هو صامها الى الحق ليست على
فانه تعالى اخبر عن نفسه وهي العا لوطا من رتبة الاله تعالى لم يرض عديدا في التميز بالشيء
كما راضه العبد في التميز بالولاية **فاما** انقطعت الشبهة بالذي بعد على مقتضى مظهر
الاولى وجئت فعدت ما العورة والحقيقة في الاستقامة التامة المأمور بها الا كما

ففعل ما بذلنا حتى كنا الى نسا نذيرهم التسمية الخاصة على المشا ركة والمراد به **في** صحته
 لهم العبودية الحقيقة انما صحته من حيث شأنبه في المطلق العامة لا من حيث نبوة الشريع
 وارسله **واذ** صحته **ف** هو ما في من حيثية البشرات والاحكام الاجتهادية ونبوة يستنبط
 من اهل الذكر وان اختلفت كما اختلفت الشرايع فلا يخرج من اصولها وحدودها
 بربها **ف** **مختول** هذه الخيفية للو في هذا انما يرجع في الحقيقة الى النبوة الحقيقية العامة
 الحاصلة له في ولايته وهذا نكت فحقية فصولها بعض الحقيقة ونبوة عليها من رب
 ايصاح وبيان ان شاء الله **لاحقة للقاعدة السابعة** اعلان الكلمة الاحدية
 الالهية من حيثياتها اصل النبوة والرسالة على الوجه المنة عليه باعتبار خفاصها
 بالحقيقة الكالاية الانسانية الشبابة التي فاستولت في سبيلها الايجاد والكونين برب
 الانظار كلمة جامعة للكالات الالهية في الانسانية ونبوة جامعة للنبوات في موطئ كيت
 نبيا بحيث ظهورها بصورتها الطبيعية الغالبة وكلمة مقتلة ونبوة منفردة من
 النبوة الجامعة السيادة على صفاقين الالهيان والنفردة ايضا من الحقيقة السيادة **ولا**
 كانت الحقيقة الكالاية السيادة متوسطة بين حضرة الاحاطة والاشمال السقطاه
 لادعتيات مطلقة ورب حضرة الحقيقة الثبته لها **صحته** لها بجك احدية جميعها
 الرتبة القلبية الخيفية من حيثية حضرة الاحاطة والاشمال الكل شي كل شي ومن
 حيثية حضرة الحقيقة الكل شي بشرط امتياز عن كل شي **صحته** حاله اذا ضاعه
 كال الوجود وشوذه وطلوه واعتباراته ساطعا بجملة ومقتله في طور الوجود على الخلق

الى رتبة الواسطية الطبيعية واحاطة الوسيغ فانها مرتبة جامعة هوم حقا في الحق
 وحكامه واحواله مع خلقه واحوال بعضهم مع بعض معهما ايضا غيبا وشهادية
 واعادة **صحته** اضافة النبوة الجامعة التي اذا انتهت في ساقه بمنزلة الوجود الى
 غايته الغصورية لا انتهت الى عبودية تحفة لورثتها غنية من الوجوبية **والاولاد** **الكلية**
 التي اذا انتهت في مساقه رتبة وعوده الى الخلق تجرد المذاق الا قد من انتهت الى الوجهة
 لورثتها شئ من العبودية واذا انتهت الى الرتبة الواسطية كانت كما لا يحصى احدية جميع
 الحقيقة الشبابة التي على الكلمة الكلية الاحاطة وكانت العبرها من الخلق ان الانسانية
 الكالاية بجك النباية والوراثة فالكالات العبودية الحقيقة في ان من رتبته كانت الحقيقة في
 طاهرة بوجهية النسبة اذ ليست دون رتبته هذا الحقيقة رتبة تنسب بذاتها الظاهر
 اليها والافوق رتبة احاطتها الوسيغ رتبة تنسب بعزتها وذلها ايضا اليها اذ يكون
 هنا لا يكون عن هذا الحقيقة فلا تنسب اليها شي الى نفسها فليس في طور العبودية وان رتبته
 الحقيقة ولا في طور الاحاطة من الخلق اطلاقا ولا في الاحاطة اعظم ولا في الاعيان
 اجمع منها **والثالث** اقتضت في رتبته الواسطية القلبية رجوع المعنى الخفي والسبب
 الوجودي باقتضاها نزولها الى المراتب الغالبة منها ان كل شي وبقضاها عودها الى الخلق
 الفاعلي من كل شي اليها فانهم طوافهم هذه القاعدات القلبية **فالعلم** ان معنى
 تعبدية وتحقق من الحقيقة الكالاية السيادة التي هي القالاية الا ان الالهية لها الحق
 كلها عوالمها في النشآت متفازة الاحاطات منتشرة الاضاح تعبدية وتحقق

ايضا منها بجعل اجزاء من الخفايا والالهية والكونية الرباعية والالهيية كمن اعتدلا
 المتفاوتة في ثلاث العنصرية وسطيها وعند الارث قلبية واربعة النعني بلويل
 الامر الا لاجل الوضوح في القيد بها وعليها بقا حصة بالوجودية سامت وسطا بها
 وسطية القلبية الاولى المتنازلة التي هي منشأ تقضيها وتحت جميعها ووسطى غاياتها
 مساندة البرزخ الوحي والوجد **وتحقيق** مساندة منها حكومتها الكونية
 بكنة بياضها من بعد انما من بعد انما كرا تبيع فخر الوجود الفاني منها وبعثا على الموزن والفرق بينا
 من كونها قابلية بحسن طهرتها المبرر للفتحة الى العمل والانشاء والسريرة في الاطلاق والكون
 موحى شتاهما على الامور المكلفين في شرع الوجود جسما استحق وذاهم عند ظهورهم
 وتلبسها بصور هذا التخليد في النعني تطلعا لشرطا او شرطا مرتبة كانا لشرط اربعة الاثبات
 او مكانا او مجموعا او مجردا لك **فلكل** عالما حكومتهم من التوبة والجماعة استاود يوك
 حكوا فاعبروا بغيره فبه وكل فاعبروا بغيره وبنهاج حده علم لا يعتدوا القايير فيه ولا
 الامنة الغايلين بذلك الحكم **الارثي** انه لا يكة العرش مكلفون بتاليها بايديهم
 حكم الوضوح والبداهة ووددت في كل شيء فانها فكاه عند عديم واحد مكلف وكد
 ولحد طهره وشرفه فاحد الوضوح مطلقا ووضوحا وملايكة الكري مكلفون بتاليها
 فغالب عليه حكم الكثرة ولا كثرية فاحد عند هدايات واليوم الواحد يوا في نفس
 الواحد الا لفتح المنازل عليه قديما والتوبة الكلية الوضوحانية فيه قديما والتوجه
 المطلقة الوضوحانية في اجزائنا **ولذلك** يحتملون في كل سر في مضمين وكل ذلك ذات

وتجربون فتننا زعرون حين مضمين كل فرقة رغبها الى جواهر السور بعلمين بما اطرو
 بروديتها بياضها فانهم **وقد** سيع من الوحي المضمون بنودة الكافة السائدة في كل ما ارجى
 الى الاختيار من لدن آدم الى الخلق كذلك ما ارجى الى كل سماء والخلق بالخلق
 الا لتمام النعم من خلق من غير طاعة محال القادر الا على كل ما صلح به يدخل
 بالسعي في حياطة الكاين ليدبر او بطريق مضمون بمجهر لا يعلمه الا الله طلاله فيكون
 في طهره من ذنوب في الارض لا يطير بخارجها الا امرها **والك** كانت بنودة
 الكافة السائدة بتدبيرها عليها من حيث تليها في ظهورها وتلجوها في ظهورها
 النعنيية اخذت بطور الاداء والتزول بما ترتب في غير عمل النشأ ساقا فيه به
 الخلق في صورها فانها انما **تقتضي** اظها والكلالات النعنيية السجدة في حقها
 الاشياء المتناقضة باغشية صورها الغالب عليها حكمها من خارج هذا الانشاء العاجلة
 وتختلفا كقضاياها الساترة احوال النشأة الاجابة على التفرع والفظل الجملية للكلالات
 والسعادة والشقاوة **وتقتضي** ايضا ما يكل به طهره كل شيء في مضمين مجهر لكل حكمه
 يضيء به شاة الكثرة والتشابه بها برهان وحدان **وتقتضي** ايضا تعهد
 ما به صور كل واحد من تلك الخفايا بعد ظهوره بصورة الفانية الظاهرة في باطن
 الابد الى صله وسند وكونه بنسبه الكمال الظاهرة فيه بالفعل المضمين به كونه
 شأنا من شؤون حقيقة الحق **وتقتضي** بالها الى السنية المتناقضة حسب الخفايا
 الارزمنة وملازمة الخفايا والالهية في احوال الكاينة ووسطا طهرها التراب على اصلها

الاشياء في نشأت تطورها عاجلا وكما يكونا بقاءا ولا حقا وهذا السنة الاشرا والظهور
لحل النبوة من حيلة الاسرار كما عليه ومنفعة اعتدالها **وتفتحي** ايضا ما يجزئ بطلانها
في الحقيقة الكالاية السيادة من حيث كونها نبيا وادم بري الماء والطيرين ومن حيث كونها
خاتمة النبيين ومن حيث كونها في النبوة في كل ما كانا به واجمع احاطة بآياتها الانوار والبر
الامارات الجليلية والنسب الكونية في قضاء الكثرة الاعلى على البري من انساب البر والنبيا
والاختلاف في الدهرك بل بانها لكل من تقدم في عالم من العوالم في برهه من الزمان
على ما يحاسب رفته من البرز ولا بد من ان لا يخرج والنفوس والامارات وما يدرج في غير ذلك
الاخراج والافتناس **ومن هنا** فالالافتناس في الوجود ذاته فائدة من جوار وغيره لا يطهر
حاشية لها من الله عاقل من الله هذا يصح المباحة من جميع الابرية **وتفتحي** ايضا
بطلانها عنى تغلب ببي الكائنات على وشبهه مع الانفس لئلا تنفرد مقام ومالك وانشا
تبع سريرة تغلب الكافة فانه لا بد من تغلب كل شيء مع الحق الذي كل يوم هو في شأن بل
يرفع عنه اختصاصه الذي يبرز عن غيره وذلك اختصارا باهل ترب لانه لا يمكن
لكل من تحقق بالاختصاص والسيادة في عموم نفسه هو من اهلها **وتفتحي** ايضا ان
يجوز للمخيل المطلق وما يطرد عليه تجسده من التور والاشكال السخنة والسبخية
على البري في بطلته حتى يطلع فيه ما جلا ما سيطر عليه اجازة في موكلا عمل في كل
وصال معتقده وتلوذ في وسخا هو يغورها **وقد قال** لتحقيق جميع الابرية الذي
تلاك في العمل والاد في ودد بالخيال في الباطنة والفعل بالهمة ويغمر الانفسا لكون

الله سبحانه والو في نابعها **وتفتحي** ان يكون ايضا الذي على لوزن والتحرر في الاستعداد
ومقاديرها وحكما ايها وغايتها ان لا تزداد سعة وضيقا كما لا تنقص او لذلك
لا يجوز قبل نفس الاجساد اسماء يحصل منها بالوجود الظاهر ببقائها في طورها على ما
كانا ولا يزداد عنه في وقت مزمعة ومنفعة ولما ذكره قبل الفراق في كل طهر
وقال الناس من قبل بيا او قتله ببي ولكن كل شيء على لوزن والتحرر ما يجزئ
بأحوالهم في الوجود والاحالة انما يختص بين بعضه الى الكافة **وتفتحي** ايضا الانفصال
وتفتحي في آيات الدين وقايت الشمال حتى يتخلص للظلم من بقاء والطوفان فيقطع
الراكي منها الى قدم القدم جميعا وهو غير بعيد عن بطلانها في الكافة الى قدم الجدار
جميعا وهو غير بعيد عن بقاء في ان النبوة لا انفاس منها انما منفصلان بتوبة الابرار والى اليها
والا لك من بقاء ورو على الاحتمال مثل الجارين للاختلاف بعث لبيت الاجل رؤول
يدعو صولك نار تترأى عن يمينه وعن صرة الجاهل ان الكيفية ظاهرها هلاك وكنها
نجاة وبنها صحن يكافئ مصيدة تترأى بيا ورو صرة الشبهات لنفسية في الشك
الطبيعية ظاهرها نجاة وبنها هلاك **وقد** لتقع الانفصال المطلوب بالابرار والى
وهذا الانفصال الى الكي مفتحي كمال الوجود في مواقع التفصيل به تدرجها في ظهوره واليه
منه كقائه تعالى في رقيب في الجنة وفوق في السمير **واللنبوة** يحكم سرها في رقيب
عالم ورو به من اصناف الامور اقتضات مخصوصة لا حوزها العقل الى رقيب لا يحيط اليها
الا بما يتفصح فيه من بارقات العوالم القديمة من عالمات الرقيب الهياة لذوى

الخلق على ما يلحق طلاق متعلق بكل شيء من كل شيء فليس بافتقار به على كل شيء المطلق
 فان التعبدية لها سادة ارادة الكاثة تتقلب شبه دها وعلمها مع الانفس تتقلب لمع
 مع شؤنه وضوءه هذا العلوي في انعام الكا الى الواسطى الانسانى الثانية بحيث تكونه
 جمعا ونفسه لا هو الا حاسر المطلق الظاهر بالصور النفس المصور عن تعلق الانوار
 عليه تحكما وقد مر وفيه من باب تغليب علو الابن من الاجز بين صحوى كل معلوم وكشف
 كركمهم **فاذا** استندت من ارادة السادة به رافاوة التفتيد الى الكا من قام بظهور
 من الانا سوي المالمات وغير ما صحبها رافاوة العلل الا على حبها وتعلقت بالخلق والاد
 لاندادها فصل الى سواد ذلك هيكلا ان مادة اليمان في النفس فطرية لا نظرية
 فانها تتقدم الدليل فلهما ثرك الدليل في دعوة عملا انه معرض للشيء الثاني
 فيه مع القدرة والكل على نية وتكلمها بالاباء والاستحق في خلقها جبر وتكملا
 هذا اذا كانت ارادة شريفة **ولما** اذا كانت ملكية فكل ما غير متكبر عن بهلج يتكافى
 على المرسلين من سادة المالمات الازاد على جهلها من طريق الطاهر الى المالح **واقا** امر
 يربك الله انقاد في خلقه فيضع ذلك اذن في الما نور في عديمه على حطة ملائكة
 الى اياتي على هرسل لله وسعدان فمن شرب الماء نلقى بآية الملك ما وضع فيه جبر
 كان الامر انكر **ومن** هذا الباب ما يبرز على الازاء المكشوف في كافر من العا
 لالورد **وهيها** ما يحدث في النفس من بعض شخوص جبرية من غير سبب غايب هو **وقا**
 التباسات الحكيمة التي لم يات بها شرع عند افتدال انبيا ومفا انيسة القدرات **وقا**

قيد انما انما لرسالة التي هي على الكا كرات الوهنية الانسانية بجلى الكا الى المطلق
 فان المعدل الكا كرات باختلاف اوضاعها **اقا** من تجلى للابان المطلق وللهما المطلق
 اذ الكا الى المطلق من تجلى للنفس في الجلال المطلق فهو حار طاهر مبرور من حيث هو حار
 لا يصح **ومن** تجلى للنفس في الجلال المطلق فهو من حيث هو من حيث هو من حيث هو
ومن تجلى له في الكا المطلق فهو خارج لا يصير فان لا سماء وتامع في حقه فهو ردى
 الى عدم تأثيره في من يعا عن التأثير للامات المظلمة التي تعيد هذا الجسم
 والتعريف فيكون في غاية من الصحو والاسل كل امر تصنف بهذا الكا الى الانوار مع
 ذوقا من الاكافا وهو لا يصح لثا العا الى اليات من معدن الحقيقة في الاضيق الاوتاد
 اذا اتملت فيما سبقت في هذه التدبجات عرفت ما معنى النبوة والارادة والارادة
 وما معنى تميز كل منها عن الآخر ما الذي قام بحيث يظهر به سويها في كرا الى كرا
 اقول **القيام** **ومن** ان في حقه وفي تميزه من صفات الحقيقة الكاثة السيادة
وما تعقبي كل منها في طوري تميز للوجود وتوقيه في سادة الابدان والارادة **ولما**
 اتي اسحق وصخر من اموات الاسماء والمضمرات سادة اعداها من سادة الوجود والارادة
 لما في كرا على عبادها من كرا الى الجلال والاستجداء الى رافاوة تقييد النش والاطمح طاقا
 وتختصا **ومن** ايها تقييد عند به نفس الجبر ومكس فان الجبر في طوري مذكور
 من حينها العينة وفي طوري الارادة تبرز من عينة الى عكس **ومن** ايها تقييد فصل
 الشؤن المتباعدة بعضها من البعض وكذا المتكافئ من كرا كاستا لدية ومكونية واقفها

سنة الحكم الى اقامة دار نظام واسع احاطة جهات بها فاعاد الحكم الى اقامة روضه ذات
 ما يادى الى الهمم الثاقب جهك استحقاق التواضع المذكورة والناظر فيها **وسنورد** الى
 بلويجات اخرى مما تنفتح الاصلين وينفتح الفضلين بوجود ساجدة من رتبة الموهب
 وينفتح الآربوب من فضل فعال للمؤمنين ولا مباد في المرات **تنويع فضل وتفضل**
جبهول اعلم ان الولاية نعت الخلق ثلاث اقسام اولها ان تبتدأ في الحقيقة من غير رتبة العلم
 غيبه الخلق بالحقيقة ثم الحكم الى السيادة او لا تبتدأ في الحقيقة من غير رتبة العلم
 التي هي لبطول بولن يتخلبه الاول العاين في حضرة الاستغناء وترتبة
 الاخذية الاخلاصية من نفسه النفس فاضيا جيت غلبه كوهنا العود وسواها
 فكذلك رتبة كالية انانية وانشاء ملكية باظهار التورود سوام كثر غلبه في الخلق
والامر باعتبار تعارض الطورين الى الابداء والحاداة اللذين هما ساق كوكب النبوة
 والولاية **قد** يتقلب بين عموم الظاهر الى عموم الباطن وبالعكس ثم بعد انقضاء
 كانه قد يتقلب بين عموم الظاهر الى عموم الباطن وبالعكس ثم بعد انقضاء
 به تعالى يقول به في شرح شمس الدين **وقد** يتقلب بين عموم الظاهر الى عموم الباطن
 كانه قد يتقلب بين عموم الظاهر الى عموم الباطن وبالعكس ثم بعد انقضاء
 يتأخر انقضاء اجليا مستترا بعد التوحيج كانه قد يتقلب بين عموم الظاهر الى عموم الباطن
 بطالع فجر الساعة **وقد** يتقلب بين عموم الظاهر الى عموم الباطن وبالعكس ثم بعد انقضاء
 انقضاء به الى غاية الولاية مستترا كانه قد يتقلب بين عموم الظاهر الى عموم الباطن
 والذين من سواك فانك من نتائج الهزيمة والتقدير بالانزام الجاهلات وكذا ذلك

يتقلب لا يحكم المؤمن انقضاء سنة كانه قد يتقلب بين عموم الظاهر الى عموم الباطن
 الطبيعي عليه واحكاما بعد ما هو **قد** الولاية انما تبتدأ من طمع انسان في الاش
 ويجزوه المبادى عليه اما بقوة التعمد في التورود والتقدير من انما بقوة الجذابة كيهما
 وينمو بقدر تورج ورحى منى الى مجرد يتخلبه من كل ما يضاف اليه **واما**
النبوة فعن رتبة تبتدأ من سواد غيب الامور الباطن من شيا بها خصوص ترتبة في
 الولاية في طيهرية مطهر الامور الخالص التي لا يخلو في المديرة بالفضل فيسفر
 وينمو في الاشغال الخالصين بجوق يظهر بها جمعا وينقسم الى حقي يهتدي بها صوب
 المختار الى انى غاية الحكم بالاجتماع فتورب حارة في طمع الكشف الحاصل
 عزه طمع فجر الساعة وتور الى الابد فانه **وسيفرغ** معك ان شاء الله كيفية
 انشاء الولاية ونموها شيا فنيما في التفرغ الى انانية المكثفة في شريع العبودية
 من خصيص بعد هذا الاجهاد والاضطراب الخلق ويوجهها التي هي كونها مستغنية في
 تفاوت درجات تعرب الى مفرود وعرج واثري التعلمات ككونية وتوجهها القاطعة
 على القلب بحجة الظفر وبواجبكم وحدته وهذا الان كان مواقع صفات الغرائب
 التي هي ينبوع ظهورات الام لاية على الفصل **تتمهيد وتتميم** اعلان السر الا الحق
 الوجود الى الغايب بدعوى القول بالانانية المسجوني في تسميتها الحاصلة من انفراد الحق
 والمرتبة الحكم عليها سلطنة رفيع الدرجات منفوخ في تسمية النفس بالظلمة الى
 وهي لاسم ابروح الانفاقا الى النفس بالظلمة منفوخة في تسمية النفس بجوزية التي

هو محصل اجتماع النجاسات والنفوس المبرانية التي هي سبيل الحكيم بل هو كذا قال الحسن
الحريكية محمولة على الذم المنسبط في البدن بل عاينه واقطاعه فلذلك ان **الاعتكاف**
طبيعية باستمرار نزوح النفس وتغذية شهواتها الرسيكة عليها وانعقادها على كل ما ينجس
الإنسانية عن الله عز وجل استدينا غلظات الملائكة التي لا يكرها فية وهي جوارحها سركا العنكب
وعزلة الحور المكنية ووجهه سفسا في الانحلال حتى ان اغتصت عن قوامها فسادت في
تغذيتها كالبها اسرنا فاعيد يربعد من ساق الذئب من الانقياد والطبيعة وبها جوارحه
الجمية تمل وبها يتألم ايدي من ساق الذئب من الانقياد والطبيعة وبها جوارحه
وسفوفه الكد والكانه والكل والجور وشرب من ساق الجمل ونساقه فاجتبت بالاك
التي هي عليه اي على الله الحاماة القوي ليدية من أجمل ونساقه فاجتبت بالاك
على ما واحتلت منه ما عليها فلم تنسكت من ان الطوع المنعوتة فيها تشبهت بان بها
الارواح البهيمية فاستتبعته حالة في نفس غلامها على البقية في الال انفس
النافقة ولله الاله حتى جرت على الثلاث بل الراد او يشبهها في تلك المنة الوحشة
منه لا يقول ما شاعها الملائكة بالانسان الفاسدة ولا تمنعته الفكرية الكاسدة
وعنه طاعة تنزيه الفضايل وما في الراد بل وضعف الطالب في مذكرها بالاعراض
عن كل ما يجذبها الى هوانها الغرة والمجالة الحسنة والندالة **ورسكا** ان نزوح
بعدها لظهور من ينجح المدى الذي يفتح المجرى بالكلية فتخلص قسوتها القابلية فيض الكمال
نفتر القداء والاربع الطمان حسن المتقرب في الضمير والمسمنة فلن تخطو قطعا

على مشقة قبل ان لا اله الا الله **فمن** تداركه سبق العناء وتوجهه طبيا الوقاية
فان صاندا الحق في وسع قلبه من قبل وجهه العلياء وهو كماله ان في سجن التلبس الكمال
الطبيعية تنقاد سرور الجور الى الخاف عليه واستتبع في غلبته ذلات الازمانه بالمائة
والطاهر والبادية بالخافه فخرج مع الحق على جناح المنة الذي هو عو مجازها
حركة نزوحه على حجة الاشبع فيها مع الحق سواء حتى انني به العروج الى الاخرة في غير
تعدوه وكذا **معلما** سدر من اسفار الجور للزلازلة حيث يطرد به بسا لالفرق
والكثرة مشاهد الحق ويكتنفه ويوجهه في سجن الطبيعة او لا سر غير تعمد
فان من جدد ذلات الحق من الحق في الحق او كذا اجعانه به على الخلق والمخالع شغل
معدن الخبرة واللد نيزا لركل حتى في كل شيء مع مشاهد خضوعه كثر في وقتها
لوازمها فذلالت غيرة الاخر للبدن في الحق وتعدته بقا وكل شيء يذكرك او يذكرك
بالاعتناء فانهم **فان صدف** في قلبه من قبل الحق زاجرا يوقظه من سمة ونزوحه مثله
ذهوره وفصلته استصوبين ذلات سفساسه ما فاك عنه في الملائكة سافا في انفسه
وتكون على طاعة من الاوقات الشريفة في التمتع بالهوية وتكسر على فوطيخ
التي هي تار على علم الامارة بالشيء **فان** اس كفا بطور قلبه وطور ذلنا طلت
العناية ولوعة الشوق بالبرج اليها الزمنة العناء في الهادة الى على الطالب بالذات
ما يشرح كذا في الاجسام وتغلب الايمان ولنة الاستكانة في ان يبق على ساق
الهدى وتقام التجربة في غلظان في طلبه بطريقه ويظهر سيرة الحكيم في الطالب شريك

ولا إلهية ولا موسوية والعيسوية **قائلا** من حيث ذكرها فطبيعة الكافة والعموم نفس واحدة
 للجنس والسيادة **قلت** كان من شأنهم شهودا المنفصل في الجمل من فعل الأفعال والتقليد في الدنيا
 الماشية من برزخية آثارها في الحق محل اللدلى والتماس في منتهى وقائقةها ومستوى
 جكي الكافة والاختلاف والحق الأثر في التمثل فيه كل شيء بالحق الثاني المعتبر فيه
 كل شيء من كل شيء وهذا النفس البرزخية العارضة وصفه السيرة في الآفة **فقال** لاية
 هذه النظرية هي العالقات الاقصى والعجايل الحلية تظهر البرزخ والبرزخية فيه تدل
 ان لا كلاهما بعده تبدأ اليها الواجبة على الأولين والأخريين خبر به بين كينونته وكيان شيء
 اشارة الحق كجنت قال لا لاية هي العالقات الاقصى من سمج فيه الطلوع من الطلوع
 ومن علم تحوّل في صفة ما علم في ذلك لولنا الجوهل الذي لا يعرف بذكره لا يعرف
 لا يتبدل بصفة ولا يعرف له سره بل هو كالحالة البرزخية لها انصبها واما بوسيلة **شعر**
 يوكا يكان في الأوقات كأي شيء كوزن لشيء مغديا فعندنا أن . انصبة لما في ملكه ومن
 السبعة في عدة هذا العالقات اذا استوحيثت سا بر ما يجتد بها من الشهور والكنة في
 الجلي والترب والاصرة والصالجان والبرزخية والرسالة والعلوم ظهرت بالحادثة العظمى
 وهي ظهورها بصورة الحق الموزنة بينه وبين كافة الخلق في انصبة الحق في الخلق
 والحق **والاول** درجاتها اعني الخلافة الامامية وآخرها الكليية التي فيها الامانة
 والالهية وسبعونها انما تزداد وتتم الى غاية فائده **والاكل** في تنقله مع عدم تنقل
 واستمراره مع الحق في كل حين وكل مرتبة وكل شأن غايات **احمد** في حق

العتيق **والاول** منتهى في الشهادته وهو مرتبة الجامعة الانسانية التي ليس فوقها
 ذوق **فان** انتقل الحق المطلق الذي يصح عليه المطلق واستمر شهوده في ارتقايا ليدلى
 الحق من رتبة الجبريد الى الخلافة التي هي النهاية الاولى بطرح حاله في مرتبة
 جامعته وما كمال انشائه ومرتبة هذا المبدأ الى ان ينقضي من الوجوه مجرى الحق في التبدل
 اليها فيندرج من حيثية رتبه الخاصة في أصله المطلق قائما من حيث بقا حكمة ببقية
 كمال البرزخية والجبريد فان **انتقل** بالحق الى منتهى في الشهادته مرتبة الانسانية من غير
 انصافه من منتهى على العتية المنقضي فحق البرزخية ما مستلها من الحق المطلق الذي
 وسعه عليه المطلق من غير رتبة رده ما طرح مستغرق في الحق اختيارا **وانتقل**
 مستغرقا ذلك به تنقضي الصعود للحق الى ان ينقضي الى طوره الا انزال الاجمع في صهيته
 وشهوده والسترة على رتبة يصح ان يقال في الحق هناك لول يستحيل ليطد على الظاهر
 بغيره كمال الشبهة **فان انتقل** لاستدقاءه وحدا يصل كمال لوسطه ليعبر بحد المنازلة
 من طريق طريق الالهية والعبادية الى برزخ اول ما يقرب منه في الحكم تلبس كل طهر
 بها يحكم الخوض في صفته فظهر هناك سر الشفاء بالحق بغير الاستمرار والنعفات
 اللبثية بالارض والنجوع والظلمة والاستقرار والبرزخ والعبادة بغير آثارها والأكبر
 والاربع واجبات الورق **واذا صحت** لنا لانه يظهر الخطا سيما لستة الكلاخ والبرزخ
 وفاز التزويد في الشبهة والشهادة من التزويد وقام الاكل فينا مطلقا في تنقيده
 مستمرا في الحادثة حاصرا بالملفات في الحدود والقيود وانصافا من عاين المقيلا

مكتبة
مخطوطات
٢٢١

لما كان في عامه الاثنى عشر كل ذي الحجة وهو في سنة خمس وعشرين المنيعة على جميع العيون
الحققة مستبكر الى مرصدنا الاحلى وموقوفه الاثني عشر باشارة ليس

ولما بعد اذان قرأه وصل الى الله على سيدنا محمد

فناصح هذا القدر الجليل

الامر به



هذا القدر الجليل
الامر به
فناصح هذا القدر الجليل
ولما بعد اذان قرأه وصل الى الله على سيدنا محمد



